

# نزول آیات قرآن پسکون زمین و آسمان

۱۳۳۹ھ



ALAHAZRAT NETWORK

اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

[www.alahazratnetwork.org](http://www.alahazratnetwork.org)

تصنیف لطیف :-

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

ALAHAZRAT NETWORK

اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

[www.alahazratnetwork.org](http://www.alahazratnetwork.org)

رسالہ

# نزول آیات فرقان بسکون زمین و آسمان

(زمین و آسمان کجا کھ ہونے کے بارے میں حق و باطل کے درمیان فرق کر نیوالی (قرآن مجید کی) آیتوں کا نازل ہونا)

بسم الله الرحمن الرحيم  
نحمدہ و نصلی علی سہ رسولہ الکریمہ

مسئلہ از موتی بازار لاہور مسئلہ مولوی حاکم علی صاحب ۱۴ جمادی الاولیٰ ۱۳۴۹ھ  
یا سیدی اعلیٰ حضرت سلمہ اللہ تعالیٰ، السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

اما بعد هذا من تفسیر جلالین (۱) اللہ  
یسلک السموات والارض ان تنزولا  
ای یمنعہما من الزوال ہو ایضا (اولم  
تکونوا اقسما) حلفتہم من  
قبل، ف الدنيا (مالکم  
بعد از یہ تفسیر جلالین کی عبارت ہے (بیشک  
اللہ تعالیٰ رو کے ہوئے ہے آسمانوں اور زمین کو  
کہ جنبش نہ کریں) یعنی ان کو زوال سے روکے  
ہوئے ہے۔ یہ بھی اس میں ہے (تو کیا تم پہلے  
قسم نہ کھا چکے تھے) دنیا میں (نہیں ہے تمہیں)

۱۔ تفسیر جلالین تحت آیت ۳۵/۴۱ مطبع مجتہدانی دہلی حصہ دوم ص ۲۶۵

من شرائدة (شروال) عنها الى الأخر<sup>ة</sup>  
وايضا (وان) ما (كان مكرهم)  
وان عظم (لتزول منه الجبال)  
المعنى لا يعاب به ولا يضمر الا انفسهم  
والمراد بالجبال هنا قيل حقيقة وقيل  
شرائع الاسلام المشبهة بها  
في القسار والثبات وفي  
قراءة بفتح لام لتزول ورفع  
الفعل فان متخفة والمراد  
تعظيم مكرهم وقيل المراد بالمكر  
كفرهم ويناسبه على الشانية  
تكاد السموات تفتطرن منه  
وتشق الارض وتخر  
الجبال هذا وعلى الاول  
ما قرئ وما كان<sup>ه</sup>  
وسرور من دامت بركاتكم و  
اين است از تفسير حسيني (ات الله)  
بدرستك خدائے تعالیٰ (بمسك)

من زائدہ ہے (ہٹ کے کہیں جانا) دنیا سے آخرت کی طرف۔ اور یہ بھی اسی میں ہے (اور نہیں ان کا مکہ) اگرچہ بہت بڑا ہے (کہ اس سے پہاڑ مثل جاتیں) معنی یہ ہے کہ اس کا کوئی اعتبار نہیں اور ان کا نقصان خود انہی کو ہے۔ اور یہاں پہاڑوں سے مراد ایک قول کے مطابق حقیقتاً خود پہاڑ ہیں، اور ایک قول کے مطابق احکام شریعہ ہیں جن کو قرا و ثبات میں پہاڑوں کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے۔ اور جس قراۃ میں لتذول کا لام مفتوح اور فعل مرفوع ہے اس قراۃ میں ان مخففہ ہوگا اور مردان کے مکہ کی بڑائی۔ اور کہا گیا ہے کہ مکہ سے مردان کا کفر ہے۔ اور قراۃ ثانیہ کی صورت میں اس قول کی تائید قرآن مجید کی یہ آیت کریمہ کرتی ہے (قریب ہے کہ آسمان اس سے پھٹ پڑیں اور زمین شق ہو جائے اور پہاڑ گر جائیں ڈھکے) اور اولیٰ کی صورت میں جو پڑھا گیا ہے وہاں کن یعنی نہیں (ان کا مکہ) اور میرے سردار! آپ کی برکتیں ہمیشہ رہیں، یہ ہے

عنه والمعنى لأن كان مكرهم من الشدة  
بحيث تزول عنها الجبال وتنقطع عن  
أماكنها ٢ كما لنـ

۴۳/۱	تحت آیه	له تفسیر جلالین
۴۶/۱	" "	" " "
" "	" "	که این علی با مش جلالین

عہ معنی یہ ہے کہ اُن کا کمر اس قدر شدید ہے  
کہ اس سے پہاڑ اپنی جگہ سے ہٹ جائیں ۱۲  
کمالین - (ت)

مطبع محتسبی دہلی	حصہ اول ص ۲۰۸
" "	" "
مطبع محتسبی دہلی	نصف اول ص ۲۰۸

تفسیر حسینی کی عبارت (اِنَّ اللّٰهَ) بیشک اللہ تعالیٰ  
(عِيسٰكَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ) محفوظ رکھتا ہے  
آسمانوں اور زمین کو (ان تذولا) اس واسطے کہ اپنی  
جگہوں سے زائل نہ ہو جائیں کیونکہ ممکن کیلئے حالت بقا  
میں کسی محافظ کا ہونا ضروری ہے۔ منقول ہے کہ  
جب یہود و نصاریٰ نے حضرت عریا اور حضرت عیسیٰ  
علیہما السلام کو اللہ تعالیٰ کا بیٹا قرار دیا تو آسمان و  
زمین پھٹنے کے قریب ہو گئے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ  
میں اپنی قدرت کے ساتھ ان کو محفوظ رکھتا ہوں تاکہ  
پر زوال نہ پائیں یعنی اپنی جگہ سے ہٹ نہ جائیں۔  
اُسی میں ہے (اولہم تکلونوا اقسامتم من قبل)  
ان کے جواب میں فرشتے بطور مبالغہ کہیں گے کہ  
کیا تم نے اس سے پہلے دنیا میں قسمیں نہیں کھائی  
تھیں کہ تم دنیا میں ہمیشہ رہو گے اور سوتے رہو گے  
(ما لکم من زوال) تمہارے لئے کوئی زوال نہیں  
ہوگا۔ مراد یہ ہے کہ وہ کہتے تھے کہ ہم دنیا میں ہمیشہ  
رہیں گے اور دوسرے جہاں میں منتقل نہیں ہو گے۔  
اور اسی میں ہے (وان کان مکرمکم) یقیناً ان کا  
مکرم سختی و ہولناکی میں اس حد تک بڑھا ہوا تھا کہ  
(لتزول منه الجبال) اس کی وجہ سے پہاڑ اپنی جگہ  
سے ہٹ جاتے۔ (ت)

السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ) نگاہ میدارد  
آسمان و زمین را (ان تذولا)  
برائے آنکہ زائل نہ شوند از اماکن خود چہ  
ممکن را در حال بقا ناچار است  
از نگاہ دارندہ آوردہ اند کہ چون یہود و نصاریٰ  
عزیز و عیسیٰ را بعینہ زندگی حق سبحانہ  
نسبت کردند آسمان و زمین نزدیک  
یاں رسید کہ شگافتہ گرد حق تعالیٰ اندر بود  
کہ من بقدرت نگاہ می دارم ایشان را  
تا زوال نیابند یعنی از جائے خود نموند ایضا  
(اولہم تکلونوا) در جواب ایشان گویند  
فرشتگان آیا نبودید شما کہ از رفتے مبالغہ  
(اقسمتم من قبل) سوگندے خود دید پیش ازین  
در دنیا کہ شما پایندہ و خوابیدہ بودید (ما لکم  
من زوال) نیابند شمارا بیج زوالے مراد  
آنست کہ می گفتند کہ ما در دنیا خوابیم بود و  
بسرائے دیگر نقل خوابیم نموند، ایضا (وان  
کان مکرمکم) و بدرستیکہ بود کہ ایشان  
در سختی و ہول ساختہ پراختہ (لتزول) تا از جائے  
برود (منہ الجبال) زان مکر کوہ ہا۔

۷۰۵	ص	مطبوع محمدی واقع بمبئی انڈیا	تفسیر حسینی قادری تحت آیہ ۳۵/۴۱
۲۱۹	ص	" " "	۳۳/۱۴ " " "
"	"	" " "	۳۶/۱۴ " " "

اے محبوب و محبوب فقیر! تیرا اللہ تعالیٰ فی کل حال (اللہ تعالیٰ ہر حال میں آپ کی مدد فرمائے۔ ت) جب کافروں کے زوال کے معنی ان کا اس دنیا سے دارالآخرۃ میں جانا مسلم ہوا تو معاملہ صاف ہو گیا کیونکہ کافر زمین پر پھرتے چلتے ہیں اس پھرنے چلنے کا نام زوال نہ ہوا کہ یہ ان کا چلنا پھرنا اپنے اماکن میں ہے کہ جہاں تک اللہ تعالیٰ نے ان کو حرکت کرنے کا امکان دیا ہے وہاں تک ان کا حرکت کرنا ان کا زوال نہ ہوا، یہی حال پہاڑوں کا ہوا کہ ان کا اپنے اماکن سے زائل ہو جانا ان کا زوال ہوا، جب یہ حال ہے تو زمین کا بھی اپنے اماکن سے زائل ہو جانا اس کا زوال ہو گا اور اپنے اماکن میں اس کا حرکت کرنا زوال نہیں ہو سکتا۔ شک ہے اس پروردگار کا کسی صحنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مجھے گریز نہ ہوا اور میری مشکل بھی از بارگاہ حل مشکلات حل ہو گی برکت کلام کریم، ومن یتق اللہ یجعل لہ مخرجاً ویرزقہ اور جو اللہ سے ڈرے اللہ اس کے لئے نجات کی راہ من حیث لا یحسب لہ نکال دے گا اور اسے وہاں سے روزی دے گا جہاں اس کا گمان نہ ہو۔ (ت)

اور یہ اس طرح ہوا کہ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آسمان کے سبکوں فی مکان کی تصریح فرمادی مگر زمین کے بارے میں ایسا نہ فرمایا یعنی آسمان کی تصریح کی طرح تصریح نہ فرمائی یعنی خاموشی منسربائی، قربان جاؤں احسن الناقین تبارک و تعالیٰ کے اور باعث خلقی عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اور حضرت معلم النبیات رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کہ سائنس کی سرکوبی کے لئے زمین کے زوال اس کے اماکن سے کئے معنی آپ کے اس تا بعد از مجاہد کبیر پر حیاں فرمائے کہ زمین کے زوال نہ کرنے کے یہ معنی ہیں کہ جن اماکن میں اللہ تعالیٰ نے اس کو امساک کیا ہے اس سے یہ باہر نہیں برک سکتی مگر ان اماکن میں اس کو حرکت امر کردہ شدہ عطا فرمائی جوتی ہے جیسے کہ اس پر کافر چلتے پھرتے ہیں اور یہ ان کا زوال نہیں ہے اسی طرح سے اپنے مدار میں اور سورج کی ہر ای میں امساک کردہ شدہ ہے اور جاذبہ اور رفتار کیا ہے صرف اللہ پاک کے امساک کا ایک ٹھور ہے اور کچھ نہیں، اب چاہیں تو جاذبہ اور رفتار دونوں کو معدوم کر دیں اور ہر چیز کو اس کے چیز میں ساکن فرمادیں اس سے زائل نہیں ہو سکتی جیسے کہ سورج والشمس تجویر لمستقر لم یستقر (اور سورج چلتا ہے اپنے ایک ٹھور کے لئے۔ ت) کی رُو سے اپنے مجرے میں امساک کیا گیا ہوا ہے اور

اپنے بحرے میں چل رہا ہے مگر اس کے اس چلنے کا نام زوال نہیں بلکہ جریان ہے تو زمین کا بھی اپنے مدار میں اور سورج کی ہر ایسی میں چلنا اس کا جریان ہے نہ کہ زوال۔

ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ ۚ  
فَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالشُّكْرُ وَالْمِنَّةُ۔  
یہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہے دے —  
اور سب تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جو پروردگار ہے  
تمام جہانوں کا اور اس کا شکر اور احسان ہے (ت)  
غریب نواز اکرم فرما کر میرے ساتھ متفق ہو جاؤ تو پھر ان شاء اللہ تعالیٰ سائنس کو اور سائنسوں  
کو مسلمان کیا جواہاں السم نجعل الامراض مہلکاً (کیا ہم نے زمین کو بچھونا نہ کیا۔ ت) کے بجائے  
الذی جعل لکم الامراض مہلکاً الخ (وہ جس نے تمہارے لئے زمین کو بچھونا کیا۔ ت)  
درج فرمادیں دیریا چسپ میں، سب کو سلام سنون قبول ہو۔

### الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذی بامرہ قامت السماء  
والارض والصلوة والسلام علی شفیع  
تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جس کے حکم  
سے آسمان و زمین قائم ہیں، اور درود و سلام  
ہو روز قیامت شفاعت کرنے والے پر اور  
ان کی آل، اصحاب، اولاد اور تمام امت پر  
حزبہ اجمعین، آمین!  
آمین! (ت)

مجاہد کی مخلص فقیر، حق طلب حق پذیر سلمہ اللہ التقدير! وعلیکم السلام ورحمة اللہ و  
برکاتہ۔ دسواں دن ہے آپ کی رجسٹری آئی میری ضروری کتاب کہ طبع ہو رہی ہے اس کی اصل کے  
صفحہ ۸۰۸ تک کا تب لکھ چکے اور صفحہ ۱۰۹ کے بعد سے مجھے تقریباً چالیس صفحات کے قدر مضامین  
بڑھانے کی ضرورت محسوس ہوئی، یہ مباحث جلیلہ و قبیحہ پر مشتمل تھی، میں نے ان کی تکمیل مقدم جانی کہ طبع  
جاری رہے، اُدھر طبیعت کی حالت آپ خود ملاحظہ فرما گئے ہیں وہی کیفیت اب تک ہے اب بھی اُسی  
طرح چار آدمی گُرسی پر بٹھا کر مسجد کو لے جاتے لاتے ہیں، ان اور ان کی تحریر اور ان مباحث جلیلہ و قبیحہ

کی نتیجہ و تقریر سے مجھ کو تعالیٰ رات فارغ ہوا اور آپ کی محبت پر اطمینان تھا کہ اس ضروری دینی کام کی تقدیم کو ناگوار نہ رکھیں گے۔

آپ نے اپنا لقب مجاہد کبیر رکھا ہے مگر میں تو اپنے تجربے سے آپ کو مجاہد اکبر کہہ سکتا ہوں۔ حضرت مولانا الاسد الاسد مولوی محمد وصی احمد صاحب محدث سورتی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا لہجہ جلد سے جلد حق قبول کر لینے والا میں نے آپ کے برابر نہ دیکھا اپنے جیسے ہوئے خیال سے فوراً حق کی طرف رجوع لے آنا جس کا میں بار بار آپ سے تجربہ کر چکا ہوں۔ جہاد افریقہ جہاد اکبر ہے تو آپ اس میں مجاہد اکبر ہیں باساک اللہ تعالیٰ و تقبل امین۔ امید ہے کہ بعونہ تعالیٰ اس مسئلہ میں بھی آپ ایسا ہی جلد از جلد قبول حق فرمائیں گے کہ باطل پر ایک آن کے لئے بھی اصرار میں نے آپ سے نہ دیکھا واللہ الحمد۔

اسلامی مسئلہ یہ ہے کہ زمین و آسمان دونوں ساکن ہیں کو اکب چل رہے ہیں کل فی فلدک یسبحون ہر ایک ایک فلک میں تیرتا ہے جیسے پانی میں مچھلی۔ اللہ عز و جل کا ارشاد آپ کے پیش نظر ہے: ان اللہ یسک السّمٰوٰتِ و الارض ان تزولا ۝ ولئن نہ التان اصکھما من احد من بعدہ انہ کان حلیمًا عفورًا ۝  
بیشک اللہ آسمان و زمین کو روکے ہوئے ہے کہ سرکنے نہ پائیں اور اگر وہ سرکیں تو اللہ کے سوا انھیں کون روکے، بے شک وہ علم والا بخشنے والا ہے۔ (د ت)

میں یہاں اولاً اجمالاً چند حرف گزارش کروں کہ ان شاء اللہ تعالیٰ آپ کی حق پسندی کو وہی کافی ہوں پھر قدرے تفصیل۔

اجمال یہ کہ افتخار الصغار بعد الخلفاء الاربعہ سیدنا عبد اللہ ابن مسعود صاحب کرامت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت حذیفہ بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اس آیت کو کبر سے مطلق حرکت کی نفی مانی، یہاں تک کہ اپنی جگہ قائم رہ کر محور پر گھومنے کو بھی زوال بتایا (دیکھئے نمبر ۲)۔

حضرت امام ابوہامک تابعی ثقہ جلیل تلبیس حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے زوال کو مطلق حرکت سے تفسیر کیا۔ (دیکھئے آخر نمبر ۲)

ان حضرات سے زائد عربی زبان و معانی قرآن مجھے والا کون !



علامہ نظام الدین حسن نیشاپوری نے تفسیر رغائب القرآن میں اس آیت کریمہ کی یہ تفسیر فرمائی: (ان نزولا) کواھۃ من والہما عن مقرہما و مرکزہما یعنی اللہ تعالیٰ آسمان و زمین کو روکے ہوئے ہے کہ کہیں اپنے مقوم مرکز سے ہٹ نہ جائیں۔ مقر ہی کافی تھا کہ جائے قرار و آرام ہے، قرار سکون ہے منافی حرکت۔ قاموس میں آتا ہے: قوسکت۔ مگر انھوں نے اس پر اکتفا نہ کیا بلکہ اس کا عطف تفسیری مرکز ہما زاد کیا مرکز جائے مرکز۔ مرکز کا ڈنا، جانا، یعنی آسمان و زمین جہاں جے ہوئے گئے ہوئے ہیں وہاں سے نہ ہر گز۔ نیز غرائب القرآن میں زیر قول تعالیٰ: الذی جعلکم الارض فراشا (اور جس نے تمھارے لئے زمین کو بچھونا بنایا۔ ت) فرمایا:

لا یتھم الا فتراش علیہما ما لھ تکف ساکنۃ و ینکفی فی ذلک ما اعطاھا خالقہا و مرکز فیھا من السبل الطبیعی الی الوسط الحقیقی بقدر سرتہ و اختیارہ انت اللہ یمسک السموت و الارض ان تزولا۔  
 زمین کو بچھونا بنانا اس وقت تک تمام نہیں ہوتا جب تک وہ ساکن نہ ہو۔ اور اس میں کافی ہے وہ جو اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت و اختیار کے ساتھ اس میں وسط حقیقی کی طرف میل طبعی مرکز فرمایا ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: بیشک اللہ تعالیٰ آسمانوں اور زمین کو روکے ہوئے ہے کہ سرکنے نہ پائیں۔ (ت)

اسی آیت کے نیچے تفسیر کبیر امام فخر الدین رازی میں ہے:

اعلم ان کون الارض فراشا مشروط بکونہا ساکنۃ، فالارض غیر متحرکۃ لا بالاستدراۃ ولا بالاستقامۃ، و سکون الارض لیس الامن اللہ تعالیٰ بقدر سرتہ و اختیارہ ولہذا قال اللہ تعالیٰ انت اللہ یمسک السموت و الارض ان تزولا۔ ملتقطا۔  
 جان لے کہ زمین کا بچھونا ہونا اس کے ساکن ہونے کے ساتھ مشروط ہے۔ لہذا زمین نہ تو حرکت مستدیرہ کے ساتھ متحرک ہے اور نہ ہی حرکت مستقیمہ کے ساتھ۔ اور اس کا ساکن ہونا محض اللہ تعالیٰ کی قدرت و اختیار سے ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، بے شک اللہ تعالیٰ آسمانوں اور زمین کو روکے ہوئے ہے کہ سرکنے نہ پائیں (ت)

لہ غرائب القرآن (تفسیر نیشاپوری) تحت آیت ۳۵/۴۱ مصطفیٰ البابی مصر ۲۲/۸۳  
 لہ قاموس المحيط باب الاراء فصل القات ۲/۱۱۹  
 لہ غرائب القرآن (تفسیر نیشاپوری) تحت آیت ۲۲/۴۲ ۱۹۳ و ۱۹۲/۱  
 لہ مفاتیح الغیب (التفسیر الکبیر) ۲۲/۲ ۱۰۲-۱۰۳



قرآن عظیم کے وہی معنی لینے ہیں جو صحابہ و تابعین و مفسرین محدثین نے ان سب کے خلاف وہ معنی لینا جن کا پتا نصرانی سائنس میں ملے مسلمان کو کیسے حلال ہو سکتا ہے، قرآن کریم کی تفسیر بالرائے ارشادِ کبیرہ ہے جس پر حکم ہے،

فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدُ صَوْتِ النَّاسِ لِئَلَّا يُخَذَّابَهُمْ عَمَلُهُمْ وَتَكُنُ لَكُمْ آيَةُ الرَّاسِخِينَ

یہ تو اُس سے بھی بڑھ کر ہو گا کہ قرآن مجید کی تفسیر اپنی رائے سے بھی نہیں بلکہ رائے نصاریٰ کے موافق و البیاد باللہ، یہ حذیفہ بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما وہ صحابی جلیل القدر ہیں جن کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے اسرار سکھائے ان کا لقب ہی صاحبِ سر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اُن سے اسرار حضور کی باتیں پوچھتے، اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ یہ جو فرمائیں اسے مضبوط تھا تو تمسکو ابعد ابن مسعود (ابن مسعود کے فرمان کو مضبوطی سے تھامو۔ ت) اور ایک حدیث میں ارشاد ہے،

رضیعت لاصتی ما رضع لها ابن ام عبد  
وکس هت لاصتی ما کره لها ابن ام عبد  
میں نے اپنی امت کے لئے پسند فرمایا جو اس  
کے لئے عبد اللہ ابن مسعود پسند کریں اور میں نے  
اپنی امت کے لئے ناپسند رکھا جو اس کے لئے  
ابن مسعود ناپسند رکھیں۔

اور خود ان کے علم قرآن کو اس درجہ ترجیح بخشی کہ ارشاد فرمایا:

استقرأ القرآن من اربعة صنف  
عبد اللہ ابن مسعود الحدیث۔  
قرآن چار شخصوں سے پڑھو۔ سب میں پہلے عبد اللہ  
ابن مسعود کا نام لیا۔

یہ حدیث صحیح بخاری و صحیح مسلم میں بروایت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضرت اقدس صلی اللہ تعالیٰ

۱۱۹/۲	امین کمپنی دہلی	جامع الترمذی ابواب التفسیر باب ما جاء في الذي يفسر القرآن بآية
۲۲۱/۲	امین کمپنی دہلی	جامع الترمذی باب المناقب مناقب عبد اللہ بن مسعود
۱۲۸/۱	دار الکتب العربیہ بیروت	حلیۃ الاولیاء ذکر عبد اللہ بن مسعود
۲۹۰/۹	" " "	مجمع الزوائد کتاب المناقب مناقب عبد اللہ بن مسعود
۵۳۱/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	صحیح البخاری " " " " " " " " " " " "
۲۹۳/۲	" " "	صحیح مسلم کتاب الفضائل فضائل " " " " " " " " " "

علیہ وسلم ہے۔

اور عجائبِ نعمائے الہیہ سے یہ کہ آیہ کریمہ ان تزدولا کی تفسیر اور یہ کہ محور پر حرکت بھی موجب زوال ہے چہ جائے حرکت علی الدار۔ ہم نے دو صحابی جلیل القدر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی، دونوں کی نسبت حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جو بات تم سے بیان کریں اس کی تصدیق کرو۔ دونوں حدیثیں جامع ترمذی شریف کی ہیں۔ اول،

ما حدیثکم ابن مسعود فصد قلوبہ۔ جو بات تم سے ابن مسعود بیان کرے اس کی تصدیق کرو۔ (ت)

دوم،

ما حدیثکم حدیفة فصد قلوبہ۔ جو بات تم سے حدیفة بیان کرے اس کی تصدیق کرو۔ (ت)

اب یہ تفسیر ان دونوں حضرات کی نہیں بلکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ اسے انوار اس کی تصدیق کرو والحمد للہ رب العالمین ہمارے معنی کی ترویج عظمتِ شان ہے کہ مفسرین سے ثابت، تابعین سے ثابت، اجتہاد صحابہ کرام سے ثابت، خود حضور سید الانام علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام سے اُس کی تصدیق کا حکم۔

اور عنقریب ہم بفضل اللہ تعالیٰ اور بہت آیات اور صد احادیث اور اجمال امت اور خود اقرار مجاہدِ کبیر سے اس معنی کی حقیقت اور زمین کا سکون مطلق ثابت کریں گے وہاں اللہ التوفیق۔ آپ نے جو معنی لئے کیا کسی صحابی، کسی تابعی، کسی امام، کسی تفسیر، یا جانے دیجئے چھوٹی سے چھوٹی کسی اسلامی عام کتاب میں دکھا سکتے ہیں کہ آیت کے معنی یہ ہیں کہ زمین گردِ آفتاب دورہ کرتی ہے اللہ تعالیٰ اسے صرف اتار دے کہے ہوئے ہے کہ اس مدار سے باہر نہ جائے لیکن اس پر اسے حرکت کرنے کا امر فرمایا ہے۔ حاشی اللہ! ہرگز کسی اسلامی رسالہ، پرچے، رقعہ سے اس کا پتا نہیں دے سکتے سوائے نصابِ نصاب کے۔ آگے آپ انصاف کر لیں گے کہ معنی قرآن وہ لئے جائیں یا یہ۔ مجاہد مخلص! وہ

۱۔ جامع الترمذی ابواب المناقب مناقب عمار بن یاسر امین کپنی دہلی ۲۲۱/۲

مسند احمد بن حنبل حدیث حدیفة بن الیمان المکتب الاسلامی بیروت ۳۸۵/۵ ۴۰۲

۲۔ جامع الترمذی ابواب المناقب النبی صلی اللہ علیہ وسلم مناقب حدیفة ابن الیمان امین کپنی دہلی ۲۲۲/۲

لافتی الاعلیٰ لاسیفت الا ذوالفقارؑ

نہیں ہے کوئی حراں مگر علیؑ (کرم اللہ وجہہ الکریم)  
اور نہیں ہے کوئی تلوار مگر ذوالفقار۔ (ت)

دوسری حدیث،  
 لا اوجع الاوجع العین ولا هم الا هم  
 الدین ہے

دور نہیں مگر آنکھ کا درد اور پریشانی نہیں مگر  
 قرض کی پریشانی۔

ایسی تاویلوں پر خوش نہ ہونا چاہئے بلکہ جو تفسیر ماثور ہے اس کے حضور سر رکھ دیا جائے اور جو مسئلہ تمام مسلمانوں میں مشہور و مقبول ہے مسلمان اسی پر اعتقاد لائے۔

جمعی غفصی! اللہ عزوجل نے آپ کو پناستقل سستی کیا ہے آپ جانتے ہیں کہ اب سے پہلے رافضی جو مرتد نہ تھے کا ہے سے رافضی ہوئے، کیا اللہ یا قرآن یا رسول یا قیامت وغیرہ ضروریات دین سے کسی کے منکر تھے؟ ہرگز نہیں، انھیں اسی نے رافضی کیا کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی عظمت نہ کی۔ مجاہد اول کو صحابہ کی عظمت سے مملو کر لینا فرض ہے انھوں نے قرآن کریم صاحب قرآن صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پڑھا حضور سے اس کے معنائی کیے ان کے ارشاد کے آگے اپنی فہم ناقص کی وہ نسبت سمجھنی بھی ظلم ہے جو ایک علامہ تبحر کے حضور کسی جاہل گنوار بے تیز کو۔ مجاہد اصحابہ اور خصوصاً حذیفہ و عبد اللہ ابن مسعود جیسے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۸۷ تحذیر الناس      کتب خانہ رحیمہ بہارن پور انڈیا      ص ۴

۲۵ ص

عن الاسرار المرفوعة      حديث ۱۰۶۰      دار اکت العلمیہ مروت      ص ۲۶۵

٥٥ الدور المنتشرة في الاحاديث المشتهرة حزن لا حديث ٣٣٩ المكتب الاسلامي بيروت ص ١٨٤

صحابہ کی یہ کیا عظمت ہوئی اگر ہم خیال کریں کہ جو معنی قرآن عظیم انھوں نے کچھ غلط میں ہم جو کچھ وہ صحیح ہیں ، میں آپ کو اللہ عز و جل کی پناہ میں دیتا ہوں اس کے آپ کے دل میں ایسا خطرہ بھی گزرے —  
 فاللہ خیر حافظا دھواہم الرحمین (تو اللہ تعالیٰ سب سے بہتر نگہبان اور وہ ہر مہربان سے  
 بڑھ کر مہربان ہے ۔ ت)۔

میں امید واثق رکھتا ہوں کہ اسی قدر اجمالِ جمیل آپ کے انصافِ جبریل کو بس۔ آپ قدرے  
 تفصیل بھی عرض کروں ،

(۱) نزوال کے اصلی معنی سرکنا ، ہٹنا ، جانا ، حرکت کرنا ، بدلنا ہیں ۔ قاموس میں ہے :  
 النزوال الذہاب والاستحالة<sup>۱</sup> نزوال کا معنی ہے جانا اور ایک حال سے  
 دوسرے حال کی طرف منتقل ہونا ۔ (ت)

اُسی میں ہے :  
 کل ما تحول فقد حال واستحل<sup>۲</sup> ہر وہ جس نے جگہ بدلی تو بیشک اس نے حال بدلا  
 اور ایک حال سے دوسرے حال کی طرف منتقل  
 ہوا ۔ (ت)

ایک نسخہ میں ہے : کل ما تحوّل او تغیر<sup>۳</sup> (ہر وہ جس نے حرکت کی یا تبدیل ہوا ۔ ت)  
 یوں ہی مجاہد میں ہے : تحول او تحوّل<sup>۴</sup> (بدلا یا حرکت کی ۔ ت)  
 تاج العروس میں ہے :

انزال اللہ تعالیٰ نزوالہ اعی اذہب اللہ حرکتہ (انزال اللہ) اللہ تعالیٰ نے اس کے نزوال کا  
 و نزوال نزوالہ اعی ذہبت

۳۰/۳۳	لے القرآن الحکیم				
۳۰۲/۳	لے القاموس المحیط	فصل الزار باب اللام	تحت لفظ "الزوال"	مصطفیٰ ابوبانی مصر	۳۰۲/۳
۳۰۴/۳	لے " " " "	فصل الحاء	" " " "	" " " "	۳۰۴/۳
۲۹۴/۴	لے تاج العروس	فصل الحاء من باب اللام	تحت لفظ "الحول"	دار احیاء التراث العربی بیروت	۲۹۴/۴
" "	" " " "	" " " "	" " " "	" " " "	" "

حرکت ہے

اس کا زوال زائل ہوا یعنی اس کی حرکت ختم ہو گئی۔ (ت)

نہایہ ابن اثیر میں ہے،

فی حدیث جندب الجہنی "واللہ لقد خالطہ  
سہمی ولوکات منائلۃ لتحرك الزائلة  
کل شی من الحیوان یزول  
عن مکانہ ولا یستقر" و کانت ہذا  
المہمی قد سکن نفسہ لا یتحرك لئلا  
یحس بہ فیجہن علیہ

جندب جہنی کی حدیث میں ہے بخدا میرا تیرا اس میں  
پیوست ہو گیا، اگر اس میں حرکت کی طاقت  
ہوتی تو وہ حرکت کرتا۔ "زائلہ" اس حیوان کو  
کہتے ہیں جو اپنی جگہ سے ہٹ جائے اور تیار  
نہ پکڑے۔ جس کو تیر لگا تھا اس نے اپنے آپ  
کو حرکت سے روک لیا تاکہ اس کے بارے میں  
پتہ نہ چل سکے اور اس کو ہلاک نہ کر دیا جائے (ت)

(۱) دیکھو زوال بمعنی حرکت ہے اور قرآن عظیم نے آسمان و زمین سے اس کی نفی فرمائی تو حرکت  
زمین و حرکت آسمان دونوں باطل ہوئیں۔

(ب) "زوال" جانا اور بدلنا ہے حرکت محوری میں بدلنا ہے اور مدار پر حرکت میں جانا بھی، تو  
دونوں کی نفی ہوئی۔

راج) نیز نہایہ و در تفسیر امام جلال الدین سیوطی میں ہے،

الزویل الانزعاج بحیث لا یستقر علی  
المکانت وهو الزوال بمعنی  
زویل کا معنی بے قراری ہے اس طور پر کہ کسی ایک  
جگہ قرار نہ پکڑے۔ زویل اور زوال کا معنی  
ایک ہی ہے۔ (ت)

تاموس میں ہے،

من عجبہ واقلقہ وقلعہ من مکانہ  
کا من عجبہ فانزعجہ  
اس کو بے قرار و مضطرب کیا اور اس کو اپنی  
جگہ سے ہٹایا، جیسے اس کو بے قرار کیا تو  
وہ بے قرار ہو گیا۔ (ت)

لہ تاج العروس فصل الزای من باب اللام داراجیاء التراث العربی بیروت ۳۶۲/۷  
لہ نہایہ فی غریب الحدیث والاثار باب الاربع الواو تحت لفظ زوال جمعہ الاسلامیہ بیروت ۳۱۹/۲  
لہ القاموس المحیط فصل الزای باب الجیم تحت لفظ زج "مصطفی البانی مصر ۳۲۰/۲  
۱۹۸/۱

لسان میں ہے :

الانزعاج نقیض الاقرار بکے

انزعاج (بے قرار کرنا) اقوار (ایک جگہ ٹھہرنے)  
کی ضد ہے۔ (ت)

تماج میں ہے :

قلق الشئ قلقاً ھوان لا یستقر فی مکان  
واحد بکے

قلق الشئ قلقاً کا معنی یہ ہے کہ شے ایک جگہ  
میں قرار نہ پکڑے۔ (ت)

مفردات امام راغب میں ہے :

قر فی مکانہ یقر قراراً ثبت ثبوتاً جامداً  
واصلہ من القر وھو البرد وھو  
یقضی السكون والمحركة یقضى الحركة بکے

قر فی مکانہ یقر قراراً کا معنی یہ ہے کہ شے  
اپنی جگہ ثابت ہو کر ٹھہر گئی۔ یہ اصل میں مشتق ہے  
قر سے، جس کا معنی سردی ہے اور وہ سکون کا  
تقاضا کرتی ہے جبکہ گرمی حرکت کی تقاضی ہے۔ (ت)

قاموس میں ہے :

قربا لالمکان ثبت و سکون کا استقرار بکے

قربا لالمکان کا معنی ٹھہرنا اور ساکن ہونا جیسا کہ  
استقر کا معنی بھی یہی ہے۔ (ت)

دیکھو زوال انزعاج ہے، اور انزعاج قلق اور قلق مقابل قرار اور قرار سکون ہو تو زوال مقابل  
سکون ہے اور مقابل سکون نہیں مگر حرکت تو ہر حرکت زوال ہے۔ قرآن عظیم آسمان و زمین کے زوال  
سے انکار فرماتا ہے، لاجرم ان کی ہر گونہ حرکت کی نفی فرماتا ہے۔

(۵) صراح میں ہے :

زالمة جنبیہ و روندہ و آتشدہ

زالمة کا معنی جنبش کرنا والا، جانور والا اور آئینا والا ہے۔ (ت)

۲۸۶/۲	دار صادر بیروت	تحت لفظ "زعج"	لسان العرب
۵۸/۷	دار احیاء التراث العربی بیروت	تحت لفظ "القلق"	تاج العروس فصل القاف
ص ۴۰۶	نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی	مع الزار	المفردات فی غرائب القرآن القاف مع الزار
۱۱۹/۲	مصطفی البانی مصر	باب الار	قاموس المحيط فصل القاف
ص ۳۴۳	نوٹکسور بکھنٹو	باب اللام	صراح فصل الزار

زمین اگر محور پر حرکت کرتی جنبیدہ ہوتی اور مدار پر تو آئندہ دروندہ بھی بہر حال زائلہ ہوتی اور قرآن عظیم اُس کے زوال کو باطل فرماتا ہے، لاجرم اس سے ہر نوع حرکت زائل۔

(۲) کریمہ وان کان مکرھ لتزول منه الجبال اُن کا کمر اتنا نہیں جس سے پہاڑ جگہ سے ٹل جائیں، یا اگرچہ اُن کا محور ایسا بڑا ہو کہ جس سے پہاڑ ٹل جائیں، یہ قطعاً ہماری ہی عینہ اور ہرگز حرکت جبال کی نفی ہے۔

(۱) ہر عاقل بلکہ غیبی تک جانتا ہے کہ پہاڑ ثابت ساکن و مستقر ایک جگہ جمے ہوئے ہیں جن کو اصلاً جنبش نہیں۔ تفسیر عنایۃ القاضی میں ہے،

ثبوت الجبل یعنی وہ الغبی والذکی لکے پہاڑ کے ثبوت و قرار کو کندہ زمین اور تیز ذہن والا دونوں جانتے ہیں۔ (ت)

قرآن عظیم میں ان کو سوا سوا فرمایا، سوا سوا ایک جگہ جابھو پہاڑ، اگر ایک انگل بھی ہر جگہ جابھو قطعاً نزال الجبل صادق آئے گا نہ کہ تمام دُنیا میں لڑھکتا پھرے۔ اور نزال الجبل نہ کہا جائے ثبات و قرار ثابت رہے کہ ابھی دنیا سے آخرت کی طرف گیا ہی نہیں زوال کیسے ہو گیا۔ اپنی منقولہ عبارت جلالین دیکھئے پہاڑ کے اسی ثبات و استقرار پر شرائع اسلام کو اُس سے تشبیہ دی ہے جن کا ذرہ بھر ہلانا ممکن نہیں۔

(ب) اسی عبارت جلالین کا آخر دیکھئے کہ تفسیر دوم پر یہ آیت و تحو الجبال ہذا اُن کے منسوب ہے لہٰذا اُن کا مضمون بات ایسی سخت ہے جس سے قریب تھا کہ پہاڑ ڈھک کر گر پڑتے۔ یوں ہی معالم التنزیل میں ہے،

وهو معنی قوله تعالى وتحو الجبال هدا۔ اور یہی معنی ہے اللہ تعالیٰ کے اس قول کا "اور

پہاڑ ڈھک کر گر پڑتے۔ (ت)

یہ مضمون ابو عبیدہ و ابن جریر و ابن المنذر و ابن ابی عاتم نے عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا نیز جویر صفحہ ۱۹۰ سے راوی ہوئے، کقولہ تعالیٰ وتحو الجبال ہذا (جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول

لے القرآن الحکیم ۱۴/۲۶

لے عنایۃ القاضی دکنایۃ الرازی حاشیۃ الشہاب تحت آیت ۱۴/۲۶ دار صادر بیروت ۲۴۴/۵

لے معالم التنزیل (تفسیر البغوی) تحت آیت ۱۹/۹۰ دار الکتب العلمیہ ۳۲/۳

لے جامع البیان عن الصحاح (تفسیر ابن جریر) ۱۴/۱۶ دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۹۰/۱۳



۱۔ اور وہ پہاڑ گر جائیں گے (دھڑکے) اسی طرح قنّادہ شاگرد انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا،  
نظارہ ہے کہ دھڑکنا اُس جنگل سے بھی اُسے نہ نکال دے گا جس میں تھا ذکر دنیا سے۔ ہاں جاہو اسان  
مستقر نہ رہے گا تو اُسی کو زوال سے تعبیر فرمایا اور اسی کی نفی زمین سے فرمائی تو وہ ضرور جی ہوئی ساکن  
مستقر ہے۔

(ج) رب عزوجل نے سیدنا موسیٰ علی نبینا الکریم وعلیہ الصلوٰۃ والسلام سے فرمایا،  
لن ترائی ولكن انظر الی الجبل فان  
استقر مکانہ فسوف ترائی لہ  
تم ہرگز مجھے نہ دیکھو گے ہاں پہاڑ کی طرف دیکھو  
اگر وہ اپنی جگہ ٹھہرا رہے تو عنقریب تم مجھے دیکھ  
لو گے۔

پھر فرمایا:  
فلما تجلیٰ سرّہ للجبیل جعلہ دکا وخبر  
صوفی صغقا۔  
جب ان کے رب نے پہاڑ پر تجل فرمائی اسے ٹکڑے  
کر دیا اور موسیٰ غش کھا کر گرے۔  
کیا ٹکڑے ہو کر دنیا سے نکل گیا یا ایشیا یا اُس ملک سے۔ اس معنی پر تو ہر جگہ سے نہ ٹکڑا، ہاں وہ خاص  
محل جس میں جا ہوا تھا وہاں نہ ہمارا، تو معلوم ہوا اسی قدر عدم استقرار کو کافی ہے۔ اور اوپر گزرا کہ  
عدم استقرار میں زوال ہے زمین بھی جہاں جی ہوئی ہے وہاں سے برکے، تو بیشک زائد ہوگی اگرچہ  
دنیا یا دار سے باہر نہ جائے۔

(۵) اس آیت کریمہ کے نیچے تفسیر ارشاد العقل سلیم میں ہے،  
وان کان مکرہم فی غایۃ المتانۃ و  
الشدة معدا لان الة الجبال عن  
مقاسہا۔  
اگرچہ ان کا مکر مضبوطی اور سختی کی زیادتی کے سبب  
سے پہاڑوں کو اپنی جگہوں سے ہٹانے کی  
صلاحیت رکھتا تھا۔ (ت)  
نیشاپوری میں ہے، ان الة الجبال عن اماکنہا (پہاڑوں کو ان کی جگہوں سے ہٹانا۔ ت)

لہ القرآن الکریم ۱۳۳/۷

لہ القرآن الکریم ۱۳۳/۷

لہ ارشاد العقل سلیم (تفسیر ابی السعود) تحت آیت ۴/۲۶ وارجا الی الزلزلۃ العربیہ ۵/۵۸  
لہ غرائب القرآن وغرائب القرآن تحت آیت ۴/۲۶ مصطفیٰ البہانی مصر ۱۳۲/۳

۱۴

۱۴

خازن میں ہے: نزول عن اماکنہا (پہاڑ اپنی جگہوں سے ہٹ جائیں۔ ت)، کثافات میں ہے: تنقطع عن اماکنہا (پہاڑ اپنی جگہوں سے اکٹھ جائیں۔ ت)، مدارک میں ہے: تنقطع عن اماکنہا (پہاڑ اپنی جگہوں سے جدا ہو جائیں۔ ت)، اسی کے شکل آپ نے کمالین سے نقل کیا یہاں بھی مکان و مقر سے قطعاً وہی قرار ہے جو کمرہ خان استقر، مکانہ میں تھا ارشاد کا ارشاد و مقارہا جایا کے قرار اور کثافات کا لفظ تنقطع خاص قابل لحاظ ہے کہ اکٹھ جانے ہی کو زوال بتایا۔

(۵) سعید بن منصور اپنے سنن اور ابن ابی حاتم تفسیر میں حضرت ابو امامک مروان غفاری کوئی اُستاذ امام سیدی کبیر و تلمیذ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، وان کات مکروہم لتزول منه الجبال اگرچہ ان کا محاورہ اس حد تک تھا کہ اس سے پہاڑ قال تحرکت شیء ثل جائیں۔ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا اس کا معنی یہ ہے کہ حرکت کریں۔ (ت)

انہوں نے صاف تصریح کر دی کہ زوال جبال اُن کا لغت کرنا جنبش کھانا ہے۔ اسی کی زمین سے لغتی ہے واللہ الحمد۔

(۳) اوپر گزرا کہ زوال مقابل قرار و ثبات ہے اور قرار و ثبات حقیقی سکون مطلق ہے دربارہ قرار عبارت امام رابع گزری۔ اور قاموس میں ہے:

المثبت مکرم من لحوارک به من المرض و یکسر الباء الذی ثقل فلم یبرح الفراش و داء ثبات بالضم معجذ عن الحركة۔ الثبت بوزن مکرم وہ شخص ہے جس میں بیماری کی وجہ سے حرکت نہ ہو اور اگر مثبت یعنی بار کے کسرہ کے ساتھ ہو تو اس کا معنی ہو گا وہ شخص جس کی بیماری بڑھ گئی اور وہ صاحب فراش ہو گیا۔ اور داء کا معنی ثبات ہوا، ثار بضم کے ساتھ یعنی حرکت سے عاجز کر دینے والا مرض۔ (ت)

۱۔ باب التویل فی معانی التزیل (تفسیر خازن) تحت آیت ۴۶/۱۴ مصطفیٰ البابی مصر ۵۳/۲

۲۔ اکتشاف تحت آیت ۴۶/۱۴ مکتب الاعلام الاسلامی قم ایران ۵۶۶/۲

۳۔ مدارک التزیل (تفسیر نسفی) ۲۶۶/۲ دار الکتاب العربی بیروت

۴۔ القرآن الکریم ۱۴۳/۱

۵۔ تفسیر القرآن العظیم (ابن ابی حاتم) تحت آیت ۴۶/۱۴ مکتبہ نزار مصطفیٰ البابی ۲۴۵۲/۴

۶۔ قاموس الجبل فصل التار والار باب التار مصطفیٰ البابی مصر ۱۵۰/۱

مگر توسعاً قرار و ثبات ایک حالت پر بقا۔ کو کہتے ہیں اگرچہ اس میں سکون مطلق نہ ہو تو اس کا مقابل زوال اُسی حالت سے انفصال ہوگا۔ یونہی مقرر و مستقر مکان ہر جسم کے لئے حقیقہ وہ سطح یا بُعد مجر دیا موبہوم ہے جو جمیع جواہب سے اس جسم کو حاوی اور اس سے ملاصق ہے۔ یعنی علمائے اسلام کے نزدیک وہ فضائے متصل جسے یہ جسم بھرے ہوئے ہے ظاہر ہے کہ وہ دبے سرکتے سے بدل گئی لہذا اُس حرکت کو حرکتِ ایندینہ کہتے ہیں یعنی جس سے وہ ہمہ اُن کے مکان و جائے کا نام ہے بدلتا ہے یہی جسم کا مکان خاص اور اسی میں قرار و ثبات حقیقی ہے اس کے لئے یہ بھی ضرور کہ وضع بھی نہ بدلے، مگر کہ اپنی جگہ قائم رہ کر اپنے محور پر گھومے مکان نہیں بدلتا مگر اُسے قرار و ثبات و ساکن نہ کہیں گے بلکہ زائل و حائل و متحرک۔ پھر اسی توسع کے طور پر بیتِ بلکہ دارِ بلکہ محلّہ بلکہ شہر بلکہ کثیر ملکوں کے حاوی حصّہ زمین مثل ایشیا بلکہ ساری زمین بلکہ تمام دنیا کو مقرر و مستقر مکان کہتے ہیں، قال تعالیٰ:

وَلَكُمْ فِيهَا مَسْكَنٌ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ۝  
اور تمہیں ایک وقت تک زمین میں ٹھہرنا اور  
برتنا ہے (ت)

اور اس سے جب تک بُدائی نہ ہو اُسے قرار و قیام بلکہ سکون سے تعبیر کرتے ہیں اگرچہ ہزاروں حرکات پر مشتمل ہو لہذا کہیں گے کہ موتی بازاں بلکہ لاہور بلکہ پنجاب بلکہ ہندوستان بلکہ ایشیا بلکہ زمین ہمارے مجاہد کہہ کر اس سکون ہے وہ ان میں سکونت رکھتے ہیں وہ ان کے ساکن ہیں حالانکہ ہر عاقل جانتا ہے کہ سکون و حرکت متبائن مگر یہ معنی مجازی ہیں لہذا جائے اعتراض نہیں۔ لاجرم محلّ نفی میں ان کا مقابل زوال بھی انھیں کی طرح مجازی و توسع ہے اور وہ نہ ہوگا جب تک اُن سے انتقال نہ ہو کفار کی وہ قسم کہ مالنا من زوال اسی معنی پر تھی یہ قسم نہ کھاتے تھے کہ ہم ساکن مطلق ہیں چلتے پھرتے نہیں، نہ یہ کہ ہم ایک شہر یا ملک کے پابند ہیں اس سے منتقل نہیں ہو سکتے بلکہ دنیا کی نسبت قسم کھاتے تھے کہ ہمیں یہاں سے آخرت میں جانا نہیں ان ہی الاتحیات الدنیا نموت غیبا و ما نحن بمعوثین (وہ تو نہیں مگر ہماری دنیا کی زندگی کہ ہم مرتے جیتے ہیں اور ہمیں اُٹھنا نہیں۔ ت) مولیٰ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَاقْصُوا يَا لَئِيْلَہُ جَهْلُہُمْ لَا یَبْعَثُ اللّٰہُ  
کی کوشش کی کہ اللہ تعالیٰ نے اُنہیں اپنے حلف میں حد  
من یسوت ۝

لاجرم قیسری آیت کریم میں زوال سے مراد دنیا سے آخرت میں جانا ہو، نہ یہ کہ دنیا میں اُن کا چلنا پھرنا زوال نہیں قطعاً حقیقی زوال ہے جس کی سندیں اُوپر سن چکے اور عظیم شافی بیان آگے آتا ہے، مگر یہاں اُس کا ذکر ہے جس کی وہ قسم کھاتے تھے اور وہ نہ تھا مگر دنیا سے انتقال یعنی مجازی کے لئے قرینہ درکار ہوتا ہے یہاں قرینہ اُن کے یہی اقوال بعینہ ہیں بلکہ خود اسی آیت صدر میں قرینہ صریح مقالیر موجود کہ روز قیامت ہی کے سوال و جواب کا ذکر ہے فرماتا ہے،

وانذار الناس یوم یأتیہم العذاب فیقول الذین ظلموا ما تبتنا اخرنا الی اجل قریب نجیب دعوتک و ننبئہم الرسل اولہ تکتونوا اقسامکم من قبل مالکم من زوال لہ

اور لوگوں کو اس دن سے ڈراؤ جب اُن پر عذاب آئے گا، تو ظالم کہیں گے اے ہمارے رب تھوڑی دیر یہیں مہلت دے کہ ہم تیرا بلانا مانیں اور رسولوں کی غلامی کریں۔ تو کیا تم پہلے قسم نہ کھا چکے تھے کہ ہمیں دُنیا سے ہٹ کر کہیں جانا نہیں (ت)

لیکن کریمہ ان اللہ یمسک السملوت والارضون تزداد (بے شک اللہ تعالیٰ آسمانوں اور زمین کو روکے ہوئے ہے کہ کہیں جنبش نہ کریں۔ ت) میں کوئی قرینہ نہیں تو معنی مجازی لینا کسی طرح جائز نہیں ہو سکتا بلکہ قطعاً زوال اپنے معنی حقیقی پر رہے گا یعنی قرار و ثبات و سکون حقیقی کا چھوڑنا، اُس کی نفی ہے تو ضرور سکون کا اثبات ہے ایک جگہ معنی مجازی میں استعمال دیکھ کر دوسری جگہ بلا قرینہ مجاز مراد لینا ہرگز حلال نہیں۔

(۴) نہیں نہیں بلا قرینہ نہیں بلکہ خلافت قرینہ۔ یہ اور سخت تر ہے کہ کلام اللہ میں پوری تحریف معنوی کا پہلو دے گا رب عروجل نے یمسک فرمایا ہے اور اصصاک روکن، تھا متا، بند کرنا ہے۔ ولہذا جو زمین کے پانی کو پینے نہ دے روک رکھے اسے یمسک اور صصاک کہتے ہیں انہار و اجماد کو نہیں کہتے حالانکہ اُن میں بھی پانی کی حرکت وہیں تک ہوگی جہاں تک احسن الخالقین جل وعلا نے اُس کا اسکان دیا ہے قافوس میں ہے،

امسکہ جسمہ المسک محرکۃ الموضع یمسک امسکہ کا معنی ہے اسکو روکا، المسک (س) پر حرکت کے ساتھ) اُس جگہ کو کہتے ہیں جو پانی کو روکے جیسے مساک بروزن صحاب۔ (ت)

یوں تو دنیا بھر میں کوئی حرکت کبھی بھی زوال نہ ہو کہ جہاں تک آسمان الخالقین تعالیٰ نے امکان دیا ہے اُس سے آگے نہیں بڑھ سکتی۔

(۵) اگر ان معنی کو مجازی نہ لیجئے بلکہ کہئے کہ زوال عام ہے مکان و تفرق حقیقی خاص سے ہر کرنا اور موقع عام اور ملکی علم اعم از اعم سے بڑا ہونا سب اُس کے فرد میں تو ہر ایک پر اس کا اطلاق حقیقت ہے جیسے زید و عمرو و بکر وغیرہم کسی فرد کو انسان کہنا تو اب بھی قرآن کریم کا مفاد زمین کا وہی سکون مطلق ہو گا نہ کہ اپنے مار سے باہر نہ جانا۔ تزوید کا فعل ہے اور محل نفی میں وارد ہے اور علم اصول میں مصرح ہے کہ فعل قرة نکوہ میں ہے اور نکوہ چیز نفی میں عام ہوتا ہے، تو معنی آیت یہ ہوئے کہ آسمان و زمین کو کسی قسم کا زوال انہیں نہ موقع عام سے مستقر حقیقی خاص سے، اور یہی سکون حقیقی ہے واللہ الحمد۔

یہی وجہ ہے کہ ہمارے مجاہد کجیر کو اپنی عبارت میں ہر جگہ قید بڑھانی پڑی زمین کا اپنے اماکن سے زائل ہو جانا اس کا زوال ہو گا۔ زائل ہو جانا قطعاً مطلقاً زوال ہے، زائل ہو جانا زوال کا ترجمہ ہی تو ہے مکان خاص سے ہوتو زائل ہو گا۔ مگر اول کے اخراج کو اس قید کی حاجت ہوتی یونہی فرمایا زمین کا زوال اس کے اماکن سے، پھر فرمایا، جن اماکن میں اللہ تعالیٰ نے اُس کو اماکن کیا ہے اس سے باہر ہر ایک نہیں سکتی۔ پھر فرمایا، اپنے دار میں اماکن کردہ شدہ ہے اس سے زائل نہیں ہو سکتی۔ اور نفی کی حسب گہ فرمایا، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آسمان کے سکون فی مکان کی تصریح فرمادی مگر زمین کے بارے میں ایسا نہیں فرمایا۔ یہاں جن اماکن کا ظاہر کر دیا مگر رب عز وجل نے تو ان میں سے کوئی قید نہ لگائی مطلقاً بیسٹ فرمایا ہے اور مطلق ان تزولا۔ اللہ آسمان و زمین ہر ایک کو روکے ہوئے ہے کہ سرکنے نہ پائے، یہ نہ فرمایا کہ اس کے دار میں روکے ہوئے ہے، یہ نہ فرمایا کہ ہر ایک کے لئے اماکن عیدہ ہیں ان اماکن سے باہر نہ جانے پائے، تو اُس کا بڑھانا کلام الہی میں اپنی طرف سے پیوند لگانا بگاڑنا از پیش خویش قرآن عظیم کے مطلق کو مقید، عام کو مختص بنانا ہو گا۔ اور یہ برگزیدہ انہیں۔ اہل سنت کا عقیدہ ہے جو ان کی کتب عقائد میں مصرح ہے کہ النصوص تحمل علی خلافہا (نصوص اپنے ظاہر پر محمول ہوتی ہیں۔ ت) بلکہ تمام ضلالتوں کا بڑا ہیما ملک یہی ہے کہ بطور خود نصوص کو ظاہر سے پھریں مطلق کو مقید عام کو مختص کریں، حالانکہ من ترا والی (تمہارے لئے زوال نہیں۔ ت) کی تخصیص واضح ہے ان تزولا

کو بھی مخصوص کر لینا اس کی تفسیر یہی ہے کہ اللہ علیٰ کل شیء قدیر (بیشک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔ ت) کی تخصیص دیکھ کر ان اللہ بکل شیء علیم (بیشک اللہ تعالیٰ ہر چیز کو جاننے والا ہے۔ ت) کو بھی مخصوص مان لیں کہ جس طرح وہاں ذات و صفات و محالات زیر قدرت نہیں یوں ہی معائنہ صاف ہو گیا کہ ذات و صفات و محالات کا معاذ اللہ علم بھی نہیں۔ زیادہ تشفی کچھ اللہ تعالیٰ نمبرہ میں آتی ہے جس سے واضح ہو جائے گا کہ اللہ و رسول و صحابہ و مسلمین کے کلام میں یہاں یعنی خاص محل نزاع میں زوال سے مطلقاً ایک جگہ سے سر نہ کرنا مراد ہوا ہے اگرچہ مان کن معینہ سے باہر نہ جائے یا زوال کفار کی طرح و نسیب خواہ مدار چھوڑ کر الگ بھاگ جانا، فانتظر (چنانچہ انتظار کر۔ ت)

(۶) لاجرم وہ جنہوں نے خود صاحب قرآن صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے قرآن کریم پڑھا، خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس کے معانی سیکھے انہوں نے آیہ کریمہ کو برگزہ زوال کی نافی اور سکون مطلق حقیقی کی مثبت بتایا۔ سعید بن منصور و عبد بن حمید و ابن جریر و ابن المنذر نے حضرت شعیب ابن سہل سے کہ زمانہ رسالت پائے ہوئے تھے روایت کی اور یہ حدیث ابن جریر بسند صحیح برجال صحیح بخاری و مسلم ہے،

بہیں ابن بشار نے حدیث بیان کی کہ ہم کو عبد الرحمن نے حدیث بیان کی کہ ہم کو اعمش نے پکارا ابو اؤل حدیث بیان کی ابو اؤل نے کہا کہ ایک صاحب حضرت سیدنا عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حضور حاضر ہوئے فرمایا: کہاں سے آئے؟ عرض کی: شام سے۔ فرمایا: وہاں کس سے ملے؟ عرض کی: کعب سے۔ فرمایا: کعب نے تم سے کیا بات کی؟ عرض کی: یہ کہا کہ آسمان ایک فرشتے کے شانے پر گھومتے ہیں۔ فرمایا: تم نے اس میں کعب کی تصدیق کی یا تکذیب؟

حدیث ابن بشار ثنا عبد الرحمن ثنا سفيان عن اعمش عن ابن اؤل قال جاء رجل الى عبد الله رضي الله تعالى عنه فقال من اين جئت؟ قال من الشام. فقال من لقيت؟ قال لقيت كعباً. فقال ما حدثك كعب؟ قال حدثت ان السموات تدور على منكب ملك. قال فصدقته او كذبت؟

عرض کی: کچھ نہیں (یعنی جس طرح علم ہے کہ جب تک اپنی کتاب کریم کا حکم نہ معلوم ہو اہل کتاب کی باتوں کو نہ سچ جانو نہ جھوٹ) حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: کاش! تم اپنا اُونٹ اور اس کا کجاوہ سب اپنے اس سفر سے چھٹکارے کو دے دیتے کعب نے جھوٹ کہا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: بیشک اللہ آسمانوں اور زمینوں کو روکے ہوئے ہے کہ سرکنے نہ پائیں اور اگر وہ ہٹیں تو اللہ کے سوا انھیں کون تھامے۔ ابن جریر کے غیر نے یہ اضافہ کیا کہ گھومنا اُن کے برک جانے کو بہت ہے۔

نیز محمد طبری نے بسند صحیح پر اصولی حنفیہ برجال بخاری و مسلم حضرت سیدنا امام ابو حنیفہ کے استاذ

جس جریر نے بحوالہ مغیرہ ابراہیم سے حدیث بیان کی کہ ابراہیم نے کہا کہ جُنْدُب بجلي کعب اجار کے پاس جا کر واپس آئے، حضرت عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: کو کعب نے تم سے کیا کہا؟ عرض کی: یہ کہ اگر آسمان چکن کی طرح ایک کیلی میں ہے اور کیلی ایک فرشتے کے کاندھے پر ہے۔ حضرت عبداللہ نے فرمایا: مجھے تمنا ہوئی کہ تم اپنے ناقہ کے برابر مال دے کر اس سفر سے چھٹ گئے ہو تے یہودیت کی خواہش جس دل میں لگتی ہے پھر شکل ہی سے چھوٹی ہے، اللہ

قال ما صدقته ولا كذبتہ - قال لوددت انك افتديت من رحلتك اليه براحتك ورحلها وكذب كعب ان الله يقول ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا و لو ان من الناس من بعد الله عز وجل ما نراد غير ابن حريو وكفى بهما من والا ان تدورا۔

الاستاذ امام اجل ابراہیم نخعی سے روایت کی: حدثنا جبر عن مغيرة عن ابراهيم قال ذهب جندب البجلي الى كعب الاجاس فقدم عليه ثم راجع فقال له عبد الله حدثنا ما حدثك، فقال حدثني ان السماء في قطب كقطب الرحا و القطب عمود على منكب ملك، قال عبد الله لوددت انك افتديت من رحلتك بمثل ما احدثك، ثم قال ما تلتك اليهودية في قلب عبد فكادت



تفارقة ثم قال ان الله يمسك السموات و  
الارض ان تزولا - كفى بهما عزالا ان  
تدورا له

عبد بن حمید نے قتادہ شاگرد حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی :

ان کعبا کاں يقول انت السماء  
تدور على نصب مثل نصب الرحا  
فقال حذيفة بن اليمان رضى الله  
تعالى عنهما كذب كعب انت الله  
نمسك السموات والارض ان تزولا

دیکھو ان اجلۃ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے مطلق حرکت کو زوال مانا اور اس پر انکار فرمایا اور قائل کی تکذیب کی اور اسے بقایا کے خیالات یہودیت سے بتایا، کیا وہ اتنا نہ سمجھ سکتے تھے کہ ہم کعب کی ناحق تکذیب کیوں فرمائیں آیت میں تو زوال کی نفی فرمائی ہے اور اُن کا یہ پھیرنا چلنا اپنے امان میں ہے جہاں تک اُس انما لقیں تعالیٰ نے اُن کو حرکت کا امکان دیا ہے وہاں تک اُن کا حرکت کرنا اُن کا زوال نہ ہوگا، مگر اُن کا ذہن مبارک اس معنی باطل کی طرف نہ گیا نہ جاسکتا تھا بلکہ اُس کے ابطال ہی کی طرف گیا اور جانا ضرور تھا کہ اللہ تعالیٰ نے مطلقاً زوال کی نفی فرمائی ہے نہ کہ خاص زوال عن المدارک کی تو انھوں نے روانہ رکھا کہ کلام اللہ میں اپنی طرف سے یہ پیوند لگائیں۔ لاجرم اُس پر رد فرمایا اور اس قدر شدید و اسشد فرمایا و اللہ الحمد۔

تنبیہ: کعب ابراہیمین اخبار سے ہیں خلافت فاروقی میں یہودی سے مسلمان ہوئے  
کعب سابقہ کے عالم تھے۔ اہل کتاب کی احادیث اکثر بیان کرتے انھیں میں سے یہ خیال تھا جس  
کی تفسیر ان اکابر صحابہ نے قرآن عظیم سے فرمادی تو کذب کعب کے یہ معنی ہیں کہ کعب نے  
غلط کہا نہ کہ معاذ اللہ قصہ اجھوٹ کہا۔ کذب بمعنی اخطا محاورہ حجاز ہے اور غرض یہودیت  
بشکل چھوٹنے سے یہ مراد کہ ان کے دل میں علم یہود بھرا ہوا تھا وہ تین قسم ہے باطل صریح و سنی صریح

اور مشکوک کہ جب تک اپنی شریعت سے اس کا حال نہ معلوم ہر حکم ہے کہ اس کی تصدیق ذکر و ثمن کر ان کی تحریکات یا خرافات سے بڑ نہ تکذیب کرو ممکن کہ تورات یا تعلیمات سے ہوا اسلام لاکر قسم اول کا حرف حرف قطعاً ان کے دل سے نکل گیا، قسم دوم کا علم اور مستقبل ہو گیا، یہ مسئلہ قسم سوم بقایا سے علم یہود سے تھا جس کے بطلان پر آگاہ نہ ہو کر انہوں نے بیان کیا اور صحابہ کرام نے قرآن عظیم سے اس کا بطلان ظاہر فرمادیا یعنی یہ نہ تورات سے ہے نہ تعلیمات سے بلکہ ان خبیثوں کی خرافات سے۔ تائبین صحابہ کرام کے تابع و خادم ہیں مخدوم اپنے خدام کو ایسے الفاظ سے تعبیر کر سکتے ہیں اور مطلب یہ ہے جو ہم نے واضح کیا واللہ الحمد۔

(۷) اس ساری تحریر میں مجھے آپ سے اس فقرے کا زیادہ تعجب ہوا کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آسمان کے سکون فی مکانہ کی تصریح فرمادی مگر زمین کے بارے میں ایسا نہ فرمایا خاموشی فرمائی، اسے آپ نے اپنی مشکل کا حل تصور کیا، کعب احبار نے آسمان ہی کا گھومنا بیان کیا تھا اور یہود اسی قدر کے قائل تھے زمین کو وہ بھی ساکن مانتے تھے بلکہ ۵۳۰ء سے پہلے (جس میں کونینس نے حرکت زمین کی بدعت ضالہ کو کوہ زار برس سے مژدہ پڑی تھی چلایا) نصاریٰ بھی سکون ارض ہی کے قائل تھے، اسی قدر یعنی صرف دورہ آسمان کا ان حضرات علایات کے حضور تذکرہ ہوا اس کی تکذیب فرمادی، دورہ زمین کما کس نے تھا کہ اس کا رد فرماتے، اگر کوئی صرف زمین کا دورہ کہتا صحابہ اسی آیت کریمہ سے اس کی تکذیب کرتے، اور اگر کوئی آسمان و زمین دونوں کا دورہ بتاتا صحابہ اسی آیت سے دونوں کا ابطال فرماتے۔ جواب بقدر سوال دیکھ لیا یہ نہ دیکھا کہ جس آیت سے وہ سند لائے اس میں آسمان و زمین دونوں کا ذکر ہے یا صرف آسمان کا، آیت پڑھئے ہر آیت دونوں ایک حالت پر مذکور ہیں دونوں پر ایک ہی حکم ہے، جب حسب ارشاد صحابہ آیت کریمہ مطلق حرکت کا انکار فرماتی ہے اور وہ انکار آسمان و زمین دونوں کے لئے ایک نسیق ایک لفظ ان تدریج میں ہے جس کی ضمیر دونوں کی طرف ہے تو قطعاً آیت نے زمین کی بھی ہر گز حرکت کو باطل فرمایا جس طرح آسمان کی۔ ایک شخص کے حضرت سیدنا یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام نے آفتاب کو اپنے لئے سجدہ کرتے نہ دیکھا تھا اس پر عالم فرماتے وہ جھوٹا ہے آیت کریمہ میں ہے،

ان فی آیت احد عشر کوکبا والشمس والقمر  
م آیت ہم فی ساجدین ہے  
میں نے گیارہ ستاروں اور سورج اور چاند کو  
اپنے لئے سجدہ کرتے دیکھا۔

کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر کی نماز  
یصلی الظہر اذا زالت الشمس، ثم تلا  
اقم الصلوٰۃ لدلوك الشمس

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر کی نماز  
اس وقت پڑھتے جب سورج ڈھل جاتا۔ پھر  
ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ آیت پڑھ کر  
پڑھی کہ سورج ڈھلے وقت نماز قائم کرو۔ (ت)  
نیز مثل سعید ابن منصور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ؛ دلو کہا نہ والہا (سورج کے دلو کا معنی

٤ العترة أن الكريم ٤/٨  
 ٥ الدر المنثور في التفسير بالماثور (بجواله ابن مردويه) تحت آية ٤/٨ دار إحياء التراث العربي بيروت ٢٨٠/٥  
 ٦ جامع البيان (تفسير ابن جرير) تحت آية ٤/٨ دار إحياء التراث العربي بيروت ١٥٨/١٥  
 ٧ " " " " " " " "  
 ٨ الدر المنثور بجواله سعيد بن منصور وابن جرير تحت آية ٤/٨ " " " " " " ٢٨١/٥

اس کا زوال ہے۔ (ت)۔

بزار والو شیخ وابن مردودہ نے عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے، دلوک الشمس زوالہا (سورج کے دلوک کا معنی اس کا زوال ہے۔ ت)

عبدالرزاق نے مصنف میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے،

دلوک الشمس اذا تالت عت بطن السماء<sup>۱</sup> سورج کا دلوک یہ ہے کہ جب وہ آسمان کے بطن سے ڈھل جائے (ت)

مجمع بحار الانوار میں ہے،

تناغت الشمس حالت و تالت عن اعلى درجات ارتفاعها<sup>۲</sup> تناغت الشمس کا معنی تپہ ہے کہ وہ اپنی بلندی کے اعلیٰ درجے سے ڈھل گیا۔ (ت)

فقہ میں وقت زوال ہر کتاب میں مذکور اور عوام تک کی زبانوں پر مشہور۔ کیا اس وقت آفتاب اپنے مدار سے باہر نکل جاتا ہے اور احسن الخلقین جل وعلا نے جہاں تک کی حرکت کا اسے امکان دیا ہے اس سے آگے پاؤں پھیلاتا ہے؟ حاشا! مدار ہی میں رہتا ہے اور پھر زوال ہو گیا، یونہی زمین اگر دورہ کرتی ضرور اسے زوال ہوتا اگرچہ مدار سے نہ نکلتی، اس پر اگر یہ خیال جائے کہ ایک جگہ سے دوسری جگہ ممکن تو آفتاب کو ہر وقت ہے پھر ہر وقت کو زوال کیوں نہیں کہتے، تو یہ محض جاہلانہ سوال ہوگا، وجہ تسمیہ مطرد نہیں ہوتی۔ کتب میں یہ مشہور حکایت ہے کہ مطرد ماننے والے سے پوچھا جبر جبر یعنی جھینے کو کہ ایک قسم کا ناناچ ہے جبر جبر کیوں کہتے ہیں، کہا لانه يتجرجر على الارض اس لئے کہ وہ زمین پر جنبش کرتا ہے کہا تمھاری رائی کو جبر جبر کیوں نہیں کہتے یہ بھی تو جنبش کرتی ہے۔ قادر ورے کو قادر ورہ کیوں کہتے ہیں، کہا لان السماء يقرف فيها اس لئے کہ اس میں پانی ٹھہرتا ہے، کہا تمھارے پیٹ کو قادر ورہ کیوں نہیں کہتے اس میں بھی تو پانی ٹھہرتا ہے۔ یہاں تین ہی موضع ہمتا زتے افق شرقی وغربی و دائرہ نصف النہار ان سے سرکنے کا نام طلوع وغروب رکھا کہ یہی النسب و وجہ تمایز تھا اور اس سے تجاوز کو زوال کہا اگرچہ جگہ سے زوال آفتاب کو بلاشبہ ہر وقت ہے کرمہ و الشمس تجبرى لمستقر لها<sup>۳</sup> میں

۱۔ الدر المنثور بحوالہ البزار والبیہقی وابن مردودہ تحت آیت، ۱/۷۷، دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۰۰/۵

۲۔ المصنف لعبد الرزاق حدیث ۲۰۴۰ المکتب الاسلامی بیروت ۵۳۸/۱

۳۔ مجمع بحار الانوار باب الزام مع الیاء مکتبہ دار الایمان مدینہ منورہ ۴۵۶/۲

عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قرأت ہے لا مستقر لہا یعنی سورج چلتا ہے کئی وقت اُسے قرار نہیں۔ اُوپر گزرا کہ قرار کا مقابل زوال ہے، جب کسی وقت قرار نہیں تو ہر وقت زوال ہے اگرچہ کسی میں ایک زوال معین کا نام زوال رکھا، غرض کلام اس میں ہے کہ احادیث مرفوعہ سے عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و آثار صحابہ کرام و اجماع اہل اسلام نے آفتاب کا اپنے مدار میں رہ کر ایک جگہ سے سرکے کو زوال کہا اگر زمین متحرک ہوتی تو یقیناً ایک جگہ سے اُس کا سرکنا ہی زوال ہوتا اگرچہ مدار سے باہر نہ جاتی لیکن قرآن عظیم صاف ارشاد میں اُس کے زوال کا انکار فرمایا ہے تو قطعاً واجب کہ زمین اصلاً متحرک نہ ہو۔

(ج) بلکہ خود یہی زوال کہ قرآن و حدیث و فقہ و زبان جملہ مسلمین سب میں مذکور تھا اب دورۂ زمین اسے زمین ہی کا زوال کہیں گے کہ وہ حرکت یومیہ اُسی کی جانب منسوب کرتے ہیں یعنی آفتاب یہ حرکت نہیں کرتا بلکہ زمین اپنے محور پر گھومتی ہے جب وہ حصہ جس پر ہم ہیں گھوم کر آفتاب سے اُڑ میں ہو گیا رات ہوتی، جب گھوم کر آفتاب کے سامنے آیا کہتے ہیں آفتاب نے طلوع کیا، حالانکہ زمین یعنی اُس حصہ ارض نے جانبِ شمس رُخ کیا جب اتنا گھوما کہ آفتاب ہمارے سروں کے محاذ ہی ہو یعنی ہمارا دائرۂ نصف النہار مرکز شمس کے مقابل آیا دوپہر ہو گیا جب زمین یہاں سے آگے بڑھی دوپہر ڈھل گیا کہتے ہیں آفتاب کو زوال ہوا حالانکہ زمین کو ہوا یہ اُن کا مذہب ہے اور صراحت قرآن عظیم کا مکتذب و مکتذب ہے۔ مسلمین تو مسلمین، بیروت وغیرہ کے سفہائے قلابان حرکت ارض بھی جن کی زبان عربی ہے اس وقت کو وقت زوال اور دھوپ گھڑی کو مژولہ کہتے ہیں یعنی زوال پہنچانے کا آلہ۔ اور اگر اُن سے کہئے کیا شمس زوال کرتا ہے؟ کہیں گے نہیں بلکہ زمین۔ حالانکہ وہ مدار سے باہر نہ گئی۔ تو آپ کی تاویل موافقین و مخالفین کسی کو بھی مقبول نہیں۔

(ج) اوروں سے کیا کام، آپ تو بے غلہ تھے اُن مسلمان ہیں، ابتداء کے وقت ظہر زوال سے جانتے ہیں، کیا ہزار بار نہ کہا ہو گا کہ زوال کا وقت ہے زوال ہونے کو ہے، زوال ہو گیا۔ کا ہے سے زوال ہوا، دائرۂ نصف النہار سے۔ کس کا زوال ہوا آپ کے نزدیک زمین کا کہ اُسی کی حرکت محور کی ہوا حالانکہ اللہ عز و جل فرماتا ہے کہ زمین کو زوال نہیں اب خود مان کر کہ زمین متحرک ہو تو روزانہ اپنے مدار کے اندر ہی رہ کر اُسے زوال ہوتا ہے دنیا سے، زوال کفار پیش کرنے کا کیا موقع رہا، انصاف شرط ہے، اور قرآن عظیم کے ارشاد پر ایمان لازم و باللہ التوفیق۔

(۵) یہاں سے کچھ تعالیٰ حضرت معلم التبیات رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اُس ارشاد کی خوب

توضیح ہوگئی کہ صرف حرکت محوری ذوالی کو بس ہے۔

(۹) بحرہ الشرحین آیتیں یہ گزریں :

آیت ۱ : ان الله يسلك

آیت ۲ : ولئن فرأيت

آیت ۳ : لدولك الشمس

آیت ۴ : فلما افلتت (پھر جب وہ ڈوب گیا۔ ت)

آیت ۵ : وسبح بحمدك قبل

طلوع الشمس وقبل الغروب

آیت ۶ : وسبح بحمدك قبل طلوع

الشمس وقبل غروبها

اور اپنے رب کی تعریف کرتے ہوئے اس کی پاکی

بولو سورج چمکنے سے پہلے اور ڈوبنے سے پہلے (ت)

اور اپنے رب کو سراہتے ہوئے اس کی پاکی بولو

سورج چمکنے سے پہلے اور اس کے ڈوبنے سے

پہلے۔ (ت)

یہاں تک کہ سورج نکلنے کی جگہ پہنچاؤ اسے ایسی قوم

پر نکلتا پایا جن کے لئے ہم نے سورج سے کوئی

آزاد نہیں رکھی۔ (ت)

آیت ۷ : حتی اذا بلغ مطلع الشمس

وجدناها على قوم لهم

من دونها ستر

اور ان سب سے زائد آیت ۸ :

وترى الشمس اذا طلعت تزاور عن

كهفهم ذات اليمين واذا غربت تقرضهم

ذات الشمال وهم في فجوة منه ذلك من

آیت اللہ

تو آفتاب کو دیکھے گا جب طلوع کرتا ہے ان کے غار

سے دہنی طرف مائل ہوتا ہے اور جب ڈوبتا ہے

اُن سے بائیں طرف کھینچا جاتا ہے حالانکہ وہ غار کے

کھلے میدان میں ہیں یہ قدرت الہی کی نشانیوں میں۔ (ت)

۵ القرآن الکریم ۳۱/۳۵

۶ " " ۴۸/۶

۷ " " ۱۳۰/۲۰

۱ القرآن الکریم ۳۱/۳۵

۲ " " ۴۸/۱۴

۳ " " ۳۹/۵۰

۴ " " ۹۰/۱۸

۵ " " ۱۴/۱۸

یونہی صدرِ احادیث ارشاد: سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شخصاً حدیث صحیح بخاری ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے:

قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
لا بی ذر حین غربت الشمس اتدری این  
تذهب قلت اللہ ورسوله اعلم قال  
فانہما تذهب حتی تسجد تحت العرش  
فتستأذن فیؤذن لہما ویوشک ان  
تسجد فلا یقبل منہما وتستأذن  
فلا یؤذن لہما یقال لہما الرجعی من حیث  
جئت فتطلع من مغربہا فذلک قولہ  
تعالیٰ والشمس تجری لمستقر لہا  
ذلک تقدیر العزیز العلیم

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ابو ذر  
عفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرمایا جب کہ سورج  
غروب ہو چکا تھا کیا تم جانتے ہو کہ سورج کہاں  
جاتا ہے؟ حضرت ابو ذر کہتے ہیں میں نے عرض کی کہ  
اللہ اور اس کا رسول بہتر جانتے ہیں۔ تو آپ نے  
فرمایا: وہ جاتا ہے تاکہ عرش کے نیچے سجدہ  
کرے۔ چنانچہ وہ اجازت طلب کرتا ہے تو اسکو  
اجازت دے دی جاتی ہے قریب ہے کہ وہ  
سجدہ کرے، وہ سجدہ اس کی طرف سے قبول  
نہ کیا جائے اور وہ اجازت طلب کرے تو اسکو

سجدہ کرنے کی اجازت نہ دی جائے اور اسے کہا جائے کہ تو ٹوٹ جا جہاں سے آیا ہے، پھر وہ مغرب سے  
طلوع ہوگا۔ یہی معنی ہے اللہ تعالیٰ کے ارشاد کا "اور سورج چلتا ہے اپنے ایک ٹھکانے کے لئے یہ  
حکم ہے زبرست علم والے کا۔" (د)

یونہی ہزار ہا آثارِ صحابہ عظام و تابعین کرام و اجماع امت جن سب میں ذکر ہے کہ آفتاب  
طلوع و غروب کرتا ہے آفتاب کو وسطِ سماء سے زوال ہوتا ہے آفتاب کی طرح روشن دلائل ہیں کہ  
زمین ساکن محض ہے بدیہی ہے اور خود مخالفین کو تسلیم کہ طلوع و غروب و زوال نہیں مگر حرکتِ یومیہ  
تو جس کے یہ احوال ہیں حرکتِ یومیہ اسی کی حرکت ہے تو قرآن عظیم و احادیث متواترہ و اجماع امت سے  
ثابت کہ حرکتِ یومیہ حرکتِ شمس ہے نہ کہ حرکتِ زمین، لیکن اگر زمین حرکتِ محوری کرتی تو حرکتِ یومیہ اسی  
کی حرکت ہوتی جیسا کہ موعوم مخالفین ہے تو روشن ہو کہ زعمِ سائنس باطل و مردود ہے۔ پھر شمس کی  
حرکتِ یومیہ جس سے طلوع و غروب و زوال ہے نہ ہوگی مگر توں کہ وہ گردِ زمین دورہ کرتا ہے، تو قرآن  
حدیث و اجماع سے ثابت ہوا کہ آفتاب حولِ ارض دائرہ ہے، لاجرم زمین مدارِ شمس کے جوف میں ہے



له اتحاد السادة المتقين كتاب آداب تلاوة القرآن الباب الرابع دار الفكر بيروت ٥٢٤/م  
له القاموس المحيط باب العين فصل الطاء مصطفى الباني مصر ٧١/٣  
له تاج العروس شرح القاموس " " دار احياء التراث العربي بيروت ٣٣٢/٥  
له مجمع بحار الانوار باب الطاء مع اللام مكتبة دار الايمان المدنية المنورة ٢٥٩/٣

" " " " " " " " " " " "



تفسیر ابن عباس میں دونوں جگہ ہے: (مہداً) فراشاً (یعنی کچھونا ہے)، نیز یہی مضمون قرآن عظیم کی بہت آیات میں ارشاد ہے، فرماتا ہے:

الم نجعل الارض مهاداً لہ  
فرماتا ہے:

والارض فرشتہا فنعم الماهدون ہے  
اور زمین کو ہم نے فرش کیا تو ہم کیا ہی اچھا  
بچانے والے ہیں (ت)

فرماتا ہے:

واللہ جعل لکم الارض بساطاً  
اور اللہ نے تمہارے لئے زمین کو کچھونا بنایا۔ (ت)

فرماتا ہے:

الذی جعل لکم الارض فراشاً  
جس نے تمہارے لئے زمین کو کچھونا بنایا۔ (ت)

اور قرآن کی بہتر تفسیر وہ ہے کہ خود قرآن کریم فرماتے۔  
(ب) بچے ہی کا مہد ہو تو وہ کیا اس کے کچھونے کو نہیں کہتے۔ جلالین سورہ زخرف میں ہے،  
(مہداً) فراشاً کالمہد للصبی۔ (مہداً) کچھونا جیسے بچے کے لئے گوارہ۔ (ت)  
لا جرم حضرت شیخ سعدی و شاہ ولی اللہ نے مہداً کا ترجمہ ظ میں فرش اور زخرف میں بساط  
ہی کیا اور شاہ رفیع الدین اور شاہ عبدالقادر نے دونوں جگہ کچھونا۔

(ج) گوارہ ہی تو اس سے تشبیہ آرام میں ہوگی ذکر حرکت میں، ظاہر کہ زمین اگر بغرض باطل جنبش  
بھی کرتی تو اس سے زساکوں کو نیند آتی ہے نہ گرمی کے وقت ہوا لاتی ہے تو گوارہ سے اسے بحیثیت جنبش  
مشابہت نہیں۔ ہے تو بحیثیت آرام و راحت ہے۔ خود گوارہ سے اصل مقصد یہی ہے نہ کہ ہلانا، تو وجہ  
تشبیہ وہی ہے نہ یہ۔ لا جرم اسی کو مفسرین نے اختیار کیا۔  
(د) لطف یہ کہ علماء نے اس تشبیہ مہد بھی میں سکون ہی ثابت کیا بالکل نقیض اس کا جو آپ

۱۹۵ ۳۰۴	مکتبہ سرحد مردان	۱۰/۲۳ و ۵۲/۲۰	تحت آیہ ۵۲/۲۰ و ۱۰/۲۳	لہ تنویر القباس میں تفسیر ابن عباس
۲۸/۵۱	۵۲	القرآن الکریم	۶/۷۸	۵۲
۲۲/۲	۵۵	۵۲	۱۹/۷۱	۵۵
۳۰۴	مطبع مجتہائی دہلی	نصف دوم	تحت آیت ۱۰/۳۴	لہ تفسیر جلالین

15

15

زمین کا گہوارہ ہونا اس کے ٹھہرنے اور سکن  
ہونے کی وجہ سے حاصل ہوا، اور جب گہوارہ بچے  
کے لئے راحت کی جگہ ہے تو زمین کو اس لئے گہوارہ  
قرار دیا گیا کہ اس میں کئی طرح متعدد راحتیں  
موجود ہیں۔ (ت)

چاہتے ہیں، تفسیر کبیر میں ہے :

كون الارض مهدا انما حصل لاجل  
كونها واقفة ساكنة ولما كان المهد  
موضع الراحة للصبي جعل الارض  
مهدا لكثرة ما فيها من الراحة

خازن میں ہے :

(جعلكم الارض مهدا) معناه  
واقفة ساكنة يمكن الانتفاع بها  
ولما كانت المهد موضع راحة الصبي  
فلذلك سمي الارض مهدا لكثرة  
ما فيها من الراحة للخلق

(تمہارے لئے زمین کو گہوارہ بنایا) اس کا معنی  
ہے کہ وہ ٹھہری ہوئی ٹرسکون ہے جس سے نفع  
اٹھانا ممکن ہے۔ جبکہ گہوارہ بچے کے لئے راحت  
کی جگہ ہے تو اسی لئے زمین کا نام گہوارہ رکھا گیا  
کیونکہ اس میں مخلوق کے لئے کثیر راحتیں موجود  
ہیں۔ (ت)

خطیب شرمینی پھر فتوحات الہیہ میں زیر کبر زعفر ہے :

ای لو شاء لجعلها متحركة فلا يمكن  
الانتفاع بها فالانتفاع بها انما حصل  
لكونها مسطحة قائمة ساكنة  
یعنی اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو زمین کو  
متحرک بناتا جس سے نفع حاصل کرنا ممکن نہ ہوتا۔  
نفع تو اس سے اس صورت میں حاصل ہوا کہ  
وہ ہموار، قرار پکڑنے والی اور ساکن ہے (ت)

اس ارشادِ علما پر کہ زمین متحرک ہوتی تو اس سے انتفاع نہ ہوتا "کارسلیان فلسفہ جدیدہ کو اگر  
یہ شبہ ملے کہ اس کی حرکت محسوس نہیں تو ان سے کہئے یہ تمہاری ہوس خام ہے۔ "تو زمین" دیکھئے ہم نے خود  
فلسفہ جدیدہ کے مسلماتِ عدیدہ سے ثابت کیا ہے کہ اگر زمین متحرک ہوتی ہمسواہ مانتے ہیں تو یقیناً اس کی

لے مفاتیح الغیب (تفسیر کبیر) تحت آیت ۱۰/۴۳ المطبعة البهية المصرية ۱۹۶/۲۷  
کے باب التاویل فی معانی التنزیل (تفسیر الخازن) تحت آیت ۱۰/۴۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۰۶/۴  
سے الفتوحات الالہیہ (جمل) " " " مصطفیٰ البانی مصر ۷۷/۴

حرکت ہر وقت سخت زلزلہ اور شدید آندھیاں لاتی، انسان حیوان کوئی اس پر نہیں سکتا۔ زبان سے ایک بات ہانک دینا آسان ہے مگر اس پر جو قہارِ رب ہوں اُن کا اٹھانا ہزار بار آسان ہے۔

(۱۱) دوباچہ میں جو آپ نے دلائلِ حرکت زمین کتبِ انگریزی سے نقل فرمائے الحمد للہ ان میں کوئی نام کو تمام نہیں سب پا در ہوا ہیں، زندگی بالآخر ہے تو آپ ان شاء اللہ تعالیٰ ان سب کا رد و تبلیغ فقیر کی کتابِ فوزِ صہب کی فصلِ چہارم میں دیکھیں گے بلکہ وہ آٹھ سطریں جو میں نے اول میں لکھ دی ہیں کہ یورپ والوں کو طرزِ استدلال اصلاً نہیں آتا انھیں اثباتِ دعویٰ کی تمیز نہیں اُن کے ادہام جن کو بنامِ دلیل پیش کرتے ہیں یہ جلتی رکھتے ہیں، منصف ذی فہم مناظرہ دان کے لئے وہی ان کے رد میں بس ہیں کہ دلائل بھی انھیں علتوں کے بابتد ہوسکتے ہیں اور بفضلِ تعالیٰ آپ جیسے دیندار و سنی مسلمان کو تو اتنا ہی سمجھ لینا کافی ہے کہ ارشادِ قرآنِ عظیم و نبی کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم و مسئلہ اسلامی اجماع امتِ گرامی کے خلاف کیونکر کوئی دلیل قائم ہو سکتی، اگر بالفرض اس وقت ہماری سمجھ میں اس کا رد نہ آئے جب بھی یقیناً وہ مردود اور قرآن و حدیث و اجماع سے۔ یہ ہے بحمد اللہ شانِ اسلام۔

محبِ فقیر! سائنس یوں مسلمان نہ ہوگی کہ اسلامی مسائل کو آیات و نصوص میں تاویلات و دراز کار کر کے سائنس کے مطابق کر لیا جائے۔ یوں تو معاذ اللہ اسلام نے سائنس قبول کی نہ کہ سائنس نے اسلام۔ وہ مسلمان ہوگی تو یوں کہ حقِ اسلامی مسائل سے اُسے خلاف ہے سب میں مسئلہ اسلامی کو روشن کیا جائے دلائلِ سائنس کو مردود و پامال کر دیا جائے جا بجا سائنس ہی کے اقوال ہے اسلامی مسئلہ کا اثبات ہو سائنس کا ابطال و اسکا تہو، یوں قابو میں آئے گی، اور یہ آپ جیسے فہیم سائنس دان کو باذکرِ تعالیٰ دشوار نہیں آپ اُسے بچشمِ پسند دیکھتے ہیں مگر

وعین الرضاء عن کل عیب کليلة

(رضامندی کی آنکھ ہر عیب کو دیکھنے سے عاجز ہوتی ہے۔ ت)

اُس کے معائب مخفی رہتے ہیں مولیٰ عزوجل کی عنایت اور حضورِ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اعانت پر بھروسہ کر کے اس کے دعویٰ باطلہ مخالفہ اسلام کو بنظرِ تحقیر و مخالفت دیکھتے اُس وقت ان شاء اللہ العزیز القدر اس کی طمع کاریاں آپ پر کھلتی جائیں گی اور آپ جس طرح اب دیوبندیہ مخذولین پر مجاہد ہیں یونہی سائنس کے مقابل آپ نصرتِ اسلام کے لئے تیار ہو جائیں گے کہ صر

وَلَكِنْ عِثَّ السَّخَطَ تَبْدَى الْمَسَاوِيَا

(لیکن ناراضگی کی آنکھ عیبوں کو عیاں کرتی ہے۔ ت)

مولوی قدس سرہ العنوی فرماتے ہیں : سے

دُشمن را وحشدارا خواردار دُزد را منبرمند بردار دار

(اللہ تعالیٰ کے راستے کے دشمن کو ذلیل رکھ، چور کے لئے منبرمت بچھا بلکہ اسکو سولی پر لکھ۔ ت)

ربِّ کریم بجاہ نبی رَدِّ رَحْمِ عَلَیْہِ فَضْلُ الصَّلَاةِ وَالتَّسْلِيمِ ہِیں اور آپ اور ہمارے بھائیوں اہل سنت

خادمانِ مکت کو نصرت دین جن کی توفیق بخشنے اور قبول فرمائے، آمین !

اللہ الحق آمین واعف عتاً واعف لنا اے محبوب و برحق ! ہمارا دعا قبول فرما، اور ہمیں مہلت

واسرحمنا انت مولینا فانصرنا فرما دے اور بخش دے اور ہم پر رحم فرما۔ تو ہمارا

علی القوم الکفریت ۵ والحمد مہلتی ہے۔ تو کافروں پر ہمیں مدد دے۔ اور تمام

للہ رب العلمین ۵ وصلی اللہ تعالیٰ تفریقیں اللہ رب العلمین کیلئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ درود

علی سیدنا و مولینا محمد و آلہ نازل فرمائے ہمارے آقا محمد مصطفیٰ اور آپ کی آل،

وصحبہ وابنتہ وحزبہ اجمعین ۵ آمین اصحاب، اولاد اور تمام امت پر۔ آمین۔ اور

واللہ تعالیٰ اعلم۔ اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے۔ (ت)

رسالہ

نزول آیات فہقان بسکوت نہ مین و آسمان

ختم ہوا

۱۔ فیض القدر بشرح الجامع الصغیر تحت المحدث ۳۶۶۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۴۸۸/۳

۲۔ ثنوی معنوی رجوع بکلمات زاہد باغلام امیر و فرخیم موسسہ انتشار اسلام آباد ۲۵۱